

安樂集



安樂集 卷上

釋道綽 撰

十二大門

第一大門

此《安樂集》一部之內，總有十二大門，皆引經論證明，勸信求往。今先就第一大門內，文義雖眾，略作九門料簡，然後造文：

第一，明教興所由，約時被機，勸歸淨土。

第二，據諸部大乘，顯說聽方軌。

第三，據大乘聖教，明諸眾生發心久近、供佛多少，欲使時會聽眾，力勵發心。

第四，辨諸經宗旨不同。

第五，明諸經得名各異。如《涅槃》《般若經》等，就法為名；自有就喻，或有就事，亦有就時、就處，此例非一。今此《觀經》，就人、法為名：「佛」是人名，「說觀無量壽」是法名也。

第六，料簡說人差別。諸經起說，不過五種：一者佛自說，二者

聖弟子說，三者諸天說，四者神仙說，五者變化說。此《觀經》者，五種說中，世尊自說。

第七，略明真應二身，並辨真應二土。

第八，顯彌陀淨國，位該上下，凡聖通往。

第九，明彌陀淨國，三界攝與不攝也。

第一大門中，明教興所由，約時被機，勸歸淨土者：

一、教興所由
教赴時機

若教赴時機，易修易悟；若機教時乖，難修難入。是故《正法

念經》（《坐禪三昧經》卷下意？）云：「行者一心求道時，常當觀察時方便；若不得

濕木求火喻

時無方便，是名為失不名利。」何者？如鑽濕木以求火，火不可得，

乾薪覓水喻

非時故；若折乾薪以覓水，水不可得，無智故。是故《大集月藏經》

（《大集經》卷五五意）云：「佛滅度後，第一五百年，我諸弟子學慧得堅固；第二

五百年，學定得堅固；第三五百年，學多聞讀誦得堅固；第四五百年，造立塔寺，修福懺悔得堅固；第五五百年，白法隱滯，多有諍訟，微

有善法得堅固。」

又，彼《經》（《大集月藏經》卷一一、一七、二六等意？）云：「諸佛出世，有四種法度眾

法施度眾生

身業度眾生

神通力度眾生

名號度眾生

生。何等為四？一者口說十二部經，即是法施度眾生；二者諸佛如來有無量光明相好，一切眾生但能繫心觀察，無不獲益，是即身業度眾生；三者有無量德用、神通道力、種種變化，即是神通力度眾生；四者諸佛如來有無量名號，若總若別，其有眾生，繫心稱念，莫不除障獲益，皆生佛前，即是名號度眾生。」

恆懺悔人

計今時眾生，即當佛去世後第四五百年，正是懺悔修福，應稱佛名號時者。若一念稱阿彌陀佛，即能除卻八十億劫生死之罪。一念既爾，況修常念，即是恆懺悔人也。

又，若去聖近，即前者修定、修慧是其正學，後者是兼；如去聖已遠，則後者稱名是正，前者是兼。何意然者？實由眾生去聖遙遠，機解浮淺暗鈍故也。是以韋提大士自為，及哀愍末世五濁眾生輪迴多

劫、徒受痛燒，故能假遇苦緣咨開，出路豁然。大聖加慈，勸歸極樂。

若欲於斯進趣，勝果難階；唯有淨土一門，可以情恠趣入。

若欲披尋眾典，勸處彌多。遂以採集真言，助修往益。何者？欲使前生者導後，後去者訪前，連續無窮，願不休止，為盡無邊生死海故。

第二，據諸部大乘，明說聽方軌者，於中有六：

第一，《大集經》（卷一）云：「於說法者，作醫王想，作拔苦想。

所說之法，作甘露想，作醍醐想；其聽法者，作增長勝解想，作癒病想。若能如是，說者、聽者皆堪紹隆佛法，常生佛前。」

第二，《大智度論》（卷二）云：「聽者端視如渴飲，一心入於語義中，聞法踴躍心悲喜，如是之人應為說。」

第三，彼《論》（《智度論》卷二八意）又云：「有二種人，得福無量無邊。何

等為二？一者樂說法人，二者樂聽法人。是故阿難白佛言：『舍利弗、目連，何以所得智慧神通於聖弟子中最為殊勝？』佛告阿難：『此之

二人，於因中時，為法因緣，千里不難，是故今日最為殊勝。」

第四，《無量壽大經》（卷下）云：「若人無善本，不得聞此經；清淨有戒者，乃獲聞正法。」

第五，（《大經》卷下意）云：「曾更見世尊，則能信此事；奉事億如來，樂聞如是教。」

第六，《無量清淨覺經》（卷四意）云：「善男子、善女人，聞說淨土法門，心生悲喜，身毛為豎，如拔出者，當知此人過去宿命已作佛道也。若復有人，聞開淨土法門，都不生信者，當知此人始從三惡道來，殃咎未盡，為此無信向耳。我說此人，未可得解脫也。」是故《無量壽大經》（卷下）云：「憍慢弊懈怠，難以信此法。」

第三，據大乘聖教，明眾生發心久近，供佛多少者：

如《涅槃經》（北本卷六、南本卷六意）云「佛告迦葉菩薩：若有眾生，於熙連半

恆河沙等諸佛所發菩提心，然後乃能於惡世中聞是大乘經典不生誹謗。若有於一恆河沙等佛所發菩提心，然後乃能於惡世中聞經不起誹

謗，深生愛樂。若有於二恆河沙等佛所發菩提心，然後乃能於惡世中不謗是法，正解信樂，受持讀誦。若有於三恆河沙等佛所發菩提心，然後乃能於惡世中不謗是法，書寫經卷；雖為人說，未解深義。」

何以故須如此校量者？為彰今日座下聞經者，曾已發心供養多佛也。又顯大乘經之威力不可思議，是故《經》（北本《涅槃經》卷六、南本《涅槃經》卷六意）云：「若有眾生，聞是經典，億百千劫不墮惡道。何以故？是妙經典所流布處，當知其地即是金剛，是中諸人亦如金剛。」故知聞經生信者，皆獲不可思議利益也。

四、宗旨不同

第四，次辨諸經宗旨不同者：

若依《涅槃經》，佛性為宗；若依《維摩經》，不可思議解脫為宗；若依《般若經》，空慧為宗；若依《大集經》，陀羅尼為宗。

今此《觀經》，以觀佛三昧為宗。若論所觀，不過依正二報，如下依諸觀所辨。

若依《觀佛三昧經》（卷一意）云「佛告父王：諸佛出世，有三種益：

觀佛為宗

勸令念佛

一者，口說十二部經法施利益，能除眾生無明暗障，開智慧眼，生諸佛前，早得無上菩提。二者，諸佛如來有身相光明、無量妙好，若有眾生稱念、觀察，若總相，若別相，無問佛身現在、過去，皆能除滅眾生四重、五逆，永背三途，隨意所樂，常生淨土，乃至成佛。三者，勸父王令行念佛三昧。

父王白佛：佛地果德，真如實相第一義空，何因不遣弟子行之？佛告父王：諸佛果德，有無量深妙境界、神通解脫，非是凡夫所行境界，故勸父王行念佛三昧。

父王白佛：念佛之功，其狀云何？

香樹伊蘭喻

佛告父王：如伊蘭林，方四十由旬。有一科牛頭栴檀，雖有根芽，猶未出土。其伊蘭林唯臭無香，若有啖其花果，發狂而死。後時栴檀根芽漸漸生長，才欲成樹，香氣昌盛，遂能改變此林，普皆香美。眾生見者，皆生稀有心。

佛告父王：一切眾生在生死中，念佛之心亦復如是。但能繫念不止，定生佛前。一得往生，即能改變一切諸惡，成大慈悲，如彼香樹改伊蘭林。」

所言「伊蘭林」者，喻眾生身內三毒三障、無邊重罪。言「栴檀」者，喻眾生念佛之心。「才欲成樹」者，謂一切眾生，但能積念不斷，業道成辦也。

問曰：計一切眾生念佛之功，亦應一切可知。何因一念之力能斷一切諸障，如一香樹改四十由旬伊蘭林，悉使香美也？

答曰：依諸部大乘，顯念佛三昧功能不可思議也。何者？如《華嚴經》（晉譯卷五九意）云：「譬如有人用師子筋以為琴絃，音聲一奏，一切餘

師子乳喻

絃悉皆斷壞。若人菩提心中行念佛三昧者，一切煩惱、一切諸障悉皆斷滅。亦如有人搆取牛羊驢馬一切諸乳，置一器中，若持師子乳一滴投之，直過無難，一切諸乳悉皆破壞，變為清水。若人但能菩提心中行念佛三昧者，一切惡魔、諸障直過無難。」又，彼《經》（晉譯《華嚴經》卷五九意）

翳身藥喻

三昧中王

七、三身三土

彌陀身土

問答

云：「譬如有人持翳身藥處處遊行，一切餘人不見是人。若能菩提心中行念佛三昧者，一切惡神、一切諸障不見是人，隨所詣處，無能遮障也。何故能爾？此念佛三昧，即是一切三昧中王故也」。

第七，略明三身三土義：

問曰：今現在阿彌陀佛是何身？極樂之國是何土？

答曰：現在彌陀是報佛，極樂寶莊嚴國是報土。然古舊相傳，皆云阿彌陀佛是化身，土亦是化土，此為大失也。若爾者，穢土亦化身所居、淨土亦化身所居者，未審如來報身更依何土也？今依《大乘同性經》辨定報化、淨穢者，《經》（卷下意）云：「淨土中成佛者，悉是報身；穢土中成佛者，悉是化身。」彼《經》（《大乘同性經》卷下意）云：「阿彌陀如來、蓮華開敷星王如來、龍主王如來、寶德如來等諸如來，清淨佛剎現得道者、當得道者，如是一切，皆是報身佛也。何者如來化身？由如今日踴步健如來、魔恐怖如來，如是等一切如來，穢濁世中如現成佛者、

報身入滅
問答

當成佛者，從兜率下，乃至住持一切正法、一切像法、一切末法，如是化事，皆是化身佛也。何者如來法身？如來真法身者，無色，無形，無現，無著，不可見，無言說，無住處，無生無滅，是名真法身義也。」

問曰：如來報身常住，云何《觀音授記經》（意）云「阿彌陀佛入涅槃後，觀世音菩薩次補佛處」也？

答曰：此是報身示現隱沒相，非滅度也。彼《經》（意）云「阿彌陀佛入涅槃後，復有深厚善根眾生還見如故」，即其證也。

又，《寶性論》（卷四意）云「報身有五種相：說法及可見，諸業不休息，及休息隱沒，示現不實體」，即其證也。

釋迦報身
問答

問曰：釋迦如來報身報土在何方也？

答曰：《涅槃經》

（北本卷二四、南本卷二二意）

云「西方去此四十二恆河沙佛土，

有世界名曰無勝。彼土所有莊嚴，亦如西方極樂世界等無有異。我於彼土出現於世；為化眾生故，來在此娑婆國土。非但我出此土，一切

如來亦復如是」，即其證也。

彌陀父母
問答

問曰：《鼓音經》（意）云「阿彌陀佛有父母」，明知非是報佛報土也。

答曰：子但聞名，不究尋經旨，致此疑，可謂錯之毫毛，失之千里。然阿彌陀佛亦具三身：極樂出現者，即是報身；今言有父母者，是穢土中示現化身父母也。亦如釋迦如來，淨土中成其報佛；應來此方，示有父母，成其化佛。阿彌陀佛亦復如是。

又如《鼓音聲經》（意）云「爾時阿彌陀佛與聲聞眾俱，國號清泰。聖王所住，其城縱廣十千由旬。阿彌陀佛父是轉輪聖王，王名月上。母名殊勝妙顏，魔王名無勝，佛子名月明，提婆達多名寂意，給侍弟子名無垢稱」。又，上來所引，並是化身之相；若是淨土，豈有輪王及城、女人等也？此即文義炳然，何待分別？皆不善尋究，致使迷名生執也。

淨土成壞
問答

問曰：若報身有隱沒休息相者，亦可淨土有成壞事？

答曰：如斯難者，自古將今，義亦難通。雖然，今敢引經為證，義亦可知。譬如佛身常住，眾生見有涅槃；淨土亦爾，體非成壞，隨眾生所見，有成有壞。如《華嚴經》（晉譯卷四）云：「由如見導師，種種無量色；隨眾生心行，見佛剎亦然」。是故《淨土論》（道安）云：「一質不成故，淨穢有虧盈。異質不成故，搜原則冥一。無質不成故，緣起則萬形。」故知若據法性淨土，則不論清濁；若據報、化大悲，則非無淨穢也。

又，汎明佛土，對機感不同，有其三種差別：

一者從真垂報，名為報土。猶如日光照四天下，法身如日，報、化如光。

二者無而忽有，名之為化。即如《四分律》（卷三一意）云：「錠光如來化提婆城，與拔提城相近，共為親婚往來。後時忽然化火燒卻，令諸眾生睹此無常，莫不生厭，歸向佛道也」。是故《經》（維摩經卷中意）云：「或現劫火燒，天地皆洞然，眾生有常想，照令知無常。或為濟貧乏，現立無盡藏，隨緣廣開導，令發菩提心。」

三者隱穢顯淨。如《維摩經》（卷上意）「佛以足指按地，三千刹土莫不嚴淨」。

今此無量壽國，即是從真垂報國也。何以得知？依《觀音授記經》（意）云「未來觀音成佛，替阿彌陀佛處」，故知是報也。

八、凡聖通往

第八，明彌陀淨國，位該上下，凡聖通往者：

今此無量壽國，是其報淨土。由佛願故，乃該通上下，致令凡夫之善並得往生，由該上故，天親、龍樹及上地菩薩亦皆生也。是故《大經》（卷下意）云：「彌勒菩薩問佛：『未知此界有幾許不退菩薩得生彼國？』佛言：『此娑婆世界，有六十七億不退菩薩皆當往生。』」若欲廣引，餘方皆爾。

問曰：彌陀淨國既云位該上下，無問凡聖皆通往者，未知唯修無相得生，為當凡夫有相亦得生也？

答曰：凡夫智淺，多依相求，決得往生。然以相善力微，但生相土，唯睹報化佛也。是故《觀佛三昧經·菩薩本行品》（卷九意）云：「文

無相有相
往生問答

殊師利白佛言：『我念過去無量劫數為凡夫時，彼世有佛，名寶威德上王如來。彼佛出時，與今無異。彼佛亦長丈六，身紫金色。說三乘法，如釋迦文。爾時彼國有大長者，名一切施。長者有子，名曰戒護。子在母胎時，母以敬信故，預為其子受三歸依。子既生已，年至八歲，父母請佛於家供養。童子見佛，為佛作禮，敬佛心重，目不暫捨。一見佛故，即得除卻百萬億那由他劫生死之罪。從是以後，常生淨土，即得值遇百億那由他恆河沙佛。是諸世尊，亦以相好度脫眾生。爾時童子一一親侍，間無空缺，禮拜供養，合掌觀佛。以此因緣力故，復得值遇百萬阿僧祇佛。彼諸佛等，亦以色身相好化度眾生。從是以後，即得百千億念佛三昧門，復得阿僧祇陀羅尼門。既得此已，諸佛現前，乃為說無相法，須臾之間，得首楞嚴三昧。時彼童子，但受三歸，一禮佛故，諦觀佛身，心無疲厭，由此因緣，值無數佛；何況繫念，具足思惟，觀佛色身？時彼童子，豈異人乎？是我身也。』爾時世尊讚文殊言：『善哉善哉！汝以一禮佛故，得值無數諸佛，何況未來我諸

弟子，勤觀佛者、勤念佛者？』佛敕阿難：『汝持文殊師利語，遍告大眾及未來世眾生。若能禮佛者，若能念佛者，若能觀佛者，當知此人與文殊師利等無有異。捨身他世，文殊師利等諸菩薩為其和上。』以此文證，故知淨土該通相土，往生不謬。若知無相離念為體而緣中求往者，多應上輩生也。

是故天親菩薩《論》（《論註》卷下意）云：「若能觀二十九種莊嚴清淨，即

廣略相入
二種法身

略入一法句。一法句者，謂清淨句；清淨句者，即是智慧無為法身故。何故須廣略相入者？但諸佛菩薩有二種法身：一者法性法身，二者方便法身。由法性法身故，生方便法身；由方便法身故，顯出法性法身。此二種法身，異而不可分，一而不可同，是故廣略相入。菩薩若不知廣略相入，則不能自利利他。無為法身者，即法性身也；法性寂滅故，即法身無相也；法身無相故，則能無不相：是故相好莊嚴即是法身也。法身無知故，則能無不知，是故一切種智即是真實智慧也。雖知就緣觀總別二句，莫非實相也；以知實相故，即知三界眾生虛妄相也；以

知三界眾生虛妄故，即起真實慈悲也；以知真實慈悲故，即起真實歸依也。」今之行者，無問縑素，但能知生無生，不違二諦者，多應落在上輩生也。

第九，明彌陀淨國，三界攝與不攝：

問曰：安樂國土，於三界中何界所攝？

答曰：淨土勝妙，體出世間。此三界者，乃是生死凡夫之閻宅；雖復苦樂少殊，脩短有異，統如觀之，莫非有漏之長津；倚伏相乘，循環無際；雜生觸受，四倒長拘；且因且果，虛偽相習，深可厭也。是故淨土非三界攝。又依《智度論》（卷三）云：「淨土果報，無欲故，非欲界；地居故，非色界；有形色故，非無色界。雖言地居，精勝妙絕」。是故天親《論》（往生論）云：「觀彼世界相，勝過三界道。究竟如虛空，廣大無邊際。」是故《大經讚》（曇鸞大師《讚彌陀偈》）云：

「妙土廣大超數限，自然七寶所合成，

佛本願力莊嚴起，稽首清淨大攝受。」

世界光耀妙殊絕，適悅晏安無四時，
自利利他力圓滿，歸命方便巧莊嚴。」

第二大門

第二大門中，有三番料簡：

第一，明發菩提心；

第二，破異見邪執；

第三，廣施問答，釋去疑情。

一、發菩提心

就初發菩提心，內有四番：一出菩提心功用；二出菩提名體；三顯發心有異；四問答解釋。

(一) 菩提心功用

第一，出菩提心功用者：《大經》（卷下意）云：「凡欲往生淨土，要須發菩提心為源。」云何？菩提者，乃是無上佛道之名也。若欲發心作佛者，此心廣大，遍周法界；此心究竟，等若虛空；此心長遠，盡未來際；此心普備，離二乘障。若能一發此心，傾無始生死有淪，所有功德迴向菩提，皆能遠詣佛果，無有失滅。譬如寄花五淨，風日不

萎；附水靈河，世早無竭。

(二) 菩提名體

第二，出菩提名體者：然菩提有三種：一者法身菩提，二者報身菩提，三者化身菩提也。

言「法身菩提」者：所謂真如實相第一義空，自性清淨，體無穢染，理出天真，不假修成，名為法身；佛道體本，名曰菩提。

言「報身菩提」者：備修萬行，能感報佛之果，以果酬因，名曰報身；圓通無礙，名曰菩提。

言「化身菩提」者：謂從報起用，能趣萬機，名為化身；益物圓通，名曰菩提。

(三) 發心有異

聖道菩提心

淨土菩提心

第三，顯發心有異者：今謂行者修因發心，具其三種：一者要須識達有無，從本以來自性清淨；二者緣修萬行——八萬四千諸波羅蜜門等；三者大慈悲為本，恆擬運度為懷。此之三因，能與大菩提相應，故名發菩提心。又據《淨土論》（《論註》卷下意）云「今言發菩提心者，即是願作佛心；願作佛心者，即是度眾生心；度眾生心者，即攝取眾生

有佛國土心。今既願生淨土，故先須發菩提心也。」

(四) 問答解釋

第四，問答解釋者：

問曰：若備修萬行能感菩提，得成佛者，何故《諸法無行經》(卷上)云「若人求菩提，即無有菩提，是人遠菩提，猶如天與地」？

答曰：菩提正體，理求無相。今作相求，不當理實，故名「人遠」也。是故《經》(維摩經卷上)言「菩提者，不可以心得，不可以身得」也。

今謂行者，雖知修行往求，了了識知理體無求，仍不壞假名，是故備修萬行，故能感也。是故《大智度論》(卷一八意)云：「若人見般若，是則為被縛；若不見般若，是亦為被縛。若人見般若，是則為解脫；若不見般若，是亦為解脫。」龍樹菩薩釋曰：「是中不離四句者為縛，離四句者為解。」今祈菩提，但能如此修行，即是不行而行。不行而行者，不違二諦大道理也。

淨土菩提心 又依天親《淨土論》(論註卷下意)云「凡欲發心會無上菩提者，有其

二義：一者先須離三種與菩提門相違法，二者須知三種順菩提門法。

結歸淨土

二、破異見邪執

何等為三？一者依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故；二者依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故；三者依方便門，憐愍一切眾生心，遠離恭敬供養自身心故。是名遠離三種菩提門相違法。順菩提門者，菩薩遠離如是三種菩提門相違法，即得二種隨順菩提門法。何等為三？一者無染清淨心，不為自身求諸樂故。菩提是無染清淨處，若為自身求樂，即違菩提門。是故無染清淨心，是順菩提門。二者安清淨心，為拔一切眾生苦故。菩提安穩一切眾生清淨處，若不作心拔一切眾生離生死苦，即便違菩提。是故拔一切眾生苦，是順菩提門。三者樂清淨心，欲令一切眾生得大菩提故，攝取眾生彼國土故。菩提是畢竟常樂處，若不令一切眾生得畢竟常樂者，則違菩提門。此畢竟常樂，依何而得？要依大義門。大義門者，謂彼安樂佛國是也。故令一心專至，願生彼國，欲使早會無上菩提也。」

第二，明破異見邪執者，就中有其九番：

第一，破妄計大乘無相，異見偏執；

第二，會通菩薩愛見大悲；

第三，破繫心外無法；

第四，破願生穢國，不願往生淨土；

第五，破若生淨土，多喜著樂；

第六，破求生淨土，非是小乘；

第七，破求生兜率，勸不歸淨土；

第八，會通若求生十方淨土，不如歸西；

第九，料簡別時之意。

第一，破大乘無相妄執者，就中有二：一總生起，欲令後代學者明識是非，去邪向正；第二廣就繫情，顯正破之。

一總生起者，然大乘深藏，名義塵沙。是故《涅槃經》

（北本卷三三、南本卷三一）

云：「一名無量義，一義無量名。」要須遍審眾典，方曉部旨；非如小乘、俗書，案文畢義，何意須然。但淨土幽廓，經論隱顯，致令凡

情種種圖度，恐涉諂語刀刀，百盲偏執，雜亂無知，妨礙往生。今且舉少狀，一一破之。

(一) 破大乘無相

第一，破妄計大乘無相者：

問曰：或有人言，大乘無相，勿念彼此，若願生淨土，便是取相，轉增漏縛，何用求之？

答曰：如此計者，將謂不然。何者？一切諸佛說法，要具二緣：一依法性實理，二須順其二諦。彼計大乘無念，但依法性；然謗無緣求，即是不順二諦。如此見者，墮滅空所收。是故《無上依經》（卷上意）云：「佛告阿難：『一切眾生若起我見如須彌山，我所不懼。何以故？此人雖未即得出離，常不壞因果，不失果報故。若起空見如芥子，我即不許。何以故？此見者破喪因果，多墮惡道；未來生處，必背我化。』」今勸行者，理雖無生，然二諦道理非無緣求，一切得往生也。是故《維摩經》（卷中意）云：「雖觀諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，

教化諸群生。」又，彼《經》（卷中）云：「雖行無作，而現受身，是菩薩行。雖行無起，而起一切善行，是菩薩行。」是其真證也。

問曰：今世間有人行大乘無相，亦不存彼此，全不護戒相，是事云何？

答曰：如此計者，為害滋甚。何者？如《大方等經》（《大方等陀羅尼經》卷四意）云「佛為優婆塞制戒，不得至寡婦處女家、沽酒家、藍染家、押油家、熟皮家悉不得往來。阿難白佛言：『世尊為何等人制如斯戒？』」佛告阿難：『行者有二種：一者在世人行，二者出世人行。出世行者，吾不制上事；在世行者，吾今制之。何以故？一切眾生悉是吾子，佛是一切眾生父母。遮制約勒，早出世間，得涅槃故。』」

第二，會通菩薩愛見大悲者：

問曰：依大乘聖教，菩薩於諸眾生若起愛見大悲，即應捨離。今勸眾生共生淨土，豈非愛染取相？若為免其塵累也？

答曰：菩薩行法，功用有二。何者？一證空慧般若，二具大悲。

(三) 破心外無法

一以修空慧般若力故，雖入六道生死，不為塵染所繫。二以大悲念眾生故，不住涅槃。菩薩雖處二諦，常能妙捨有無，取捨得中，不違大道理也。是故《維摩經》(卷上)云：「譬如有人，欲於空地造立宮舍，隨意無礙；若於虛空，終不能成。菩薩亦如是，為欲成就眾生故，願取佛國。願取佛國者，非於空也。」

第三，破繫心外無法者，就中有二：一破計情，二問答解釋。

問曰：或有人言，所觀淨境，約就內心；淨土融通，心淨即是；心外無法，何須西入？

答曰：但法性淨土，理處虛融，體無偏局，此乃無生之生，上士堪入。是故《無字寶篋經》(意)云：「善男子，復有一法，是佛所覺。所謂諸法不去不來，無因無緣，無生無滅，無思無不思，無增無減。」佛告羅睺羅言：「汝今受持我所說正法義否？」爾時十方有九億菩薩即白佛言：「我等皆能持此法門，當為眾生流通不絕。」世尊告言：

『是善男子等，則為兩肩荷擔菩提。彼人即得不斷辯才，得善清淨諸佛世界。命終之時，即得現見阿彌陀佛與諸聖眾住其人前，得往生也。』自有中下之輩，未能破相，要依信佛因緣，求生淨土。雖至彼國，還居相土。又云：「若攝緣從本，即是心外無法；若分二諦明義，淨土無妨是心外法也。」

淨土無妨
是心外法

二、問答解釋：

問曰：向言無生之生唯上士能入，中下不堪者，為當直將人約法作如此判，為當亦有聖教來證？

答曰：依《智度論》

卷二九、六七意

云「新發意菩薩，機解軟弱，雖言

嬰兒近母喻

發心，多願生淨土。何意然者？譬如嬰兒，若不近父母恩養，或墮阨、落井、火、蛇等難，或乏乳而死；要假父母摩洗養育，方可長大，能紹繼家業。菩薩亦爾，若能發菩提心，多願生淨土，親近諸佛，增長法身，方能匡紹菩薩家業，十方濟運。為斯益故，多願生也」。又，彼《論》卷六一、六六意云：「譬如鳥子，翅翮未成，不可逼令高翔。先須

鳥子依林喻

但至彼國
一切事畢

(四) 破願生穢土

依林傳樹，羽成有力，方可捨林遊空。新發意菩薩亦爾，先須乘願求生佛前，法身成長，隨感赴益。又，阿難白佛言：『此無相波羅蜜，在何處說？』佛言：『如此法門，在阿毗跋致地中說。何以故？有新發意菩薩，聞此無相波羅蜜門，所有清淨善根悉當滅沒也。』又來，但至彼國，即一切事畢，何用諍此深淺理也？

第四，破願生穢土，不願生淨土者：

問曰：或有人言，願生穢國教化眾生，不願往生淨土，是事云何？

答曰：此人亦有一徒。何者？若身居不退已去，為化雜惡眾生故，能處染不染，逢惡不變。如鵝鴨入水，水不能濕。如此人等，堪能處穢拔苦。若是實凡夫者，唯恐自行未立，逢苦即變，欲濟彼者，相與俱沒。如似逼雞入水，豈能不濕。

是故《智度論》(卷二 九意)云：「若凡夫發心，即願在穢土拔濟眾生者，

聖意不許。」何意然者？龍樹菩薩釋(卷二 九意)云：「譬如四十里冰，如

鵝鴨入水喻

逼雞入水喻

少湯投冰喻

有一人，以一升熱湯投之，當時似如少減，若經夜至明，乃高於餘者。凡夫在此發心救苦亦復如是，以貪瞋境界違順多故，自起煩惱，返墮惡道故也。」

(五) 破淨土著樂

第五，破若生淨土多喜著樂者：

問曰：或有人言，淨土之中唯有樂事，多喜著樂，妨廢修道，何須願往生也？

答曰：既云淨土，無有眾穢；若言著樂，便是貪愛煩惱，何名為淨？是故《大經》（卷下意）云：「彼國人天，往來進止，情無所繫。」又，（《大經》卷上意）四十八願云：「十方人天，來至我國，若起想念貪計身者，不取正覺。」《大經》（卷下意）又云：「彼國人天，無所適莫。」何有著樂之理也？

(六) 破淨土小乘

第六，破求生淨土非是小乘：

問曰：或有人言，求生淨土便是小乘，何須修之？

答曰：此亦不然。何以故？但小乘之教，一向不明生淨土故也。

第七，會通願生兜率，勸歸淨土者：

問曰：或有人言「願生兜率，不願歸西」，是事云何？

答曰：此義不類，少分似同，據體大別，有其四種。何者？

一、彌勒世尊為其天眾轉不退法輪，聞法生信者獲益，名為信同；著樂無信者，其數非一。又來，雖生兜率，位是退處，是故《經》（《法華經》卷二）云：「三界無安，猶如火宅。」

二、往生兜率，正得壽命四千歲，命終之後，不免退落。

三、兜率天上，雖有水鳥樹林，和鳴哀雅，但與諸天生樂為緣，順於五欲，不資聖道。若向彌陀淨國，一得生者，悉是阿毗跋致，更無退人與其雜居；又復，位是無漏，出過三界，不復輪迴；論其壽命，即與佛齊，非算數能知；其有水鳥樹林，皆能說法，令人悟解，證會無生。

四、據《大經》，且以一種音樂比較者，《經讚》（《讚彌陀偈》）言：

「從世帝王至六天，音樂轉妙有八重，

展轉勝前億萬倍，寶樹音麗倍亦然。

復有自然妙伎樂，法音清和悅心神，

哀婉雅亮超十方，是故稽首清淨樂。」

第八，較量願生十方淨土，不如歸西方者：

問曰：或有人言「願生十方淨國，不願歸西方」，是義云何？

答曰：此義不類，於中有三。何者？

一、十方佛國非為不淨，然境寬則心昧，境狹則意專。是故《十

方隨願往生經》（《灌頂經》卷一一意）云：「普廣菩薩白佛言：『世尊，十方佛土皆

為嚴淨，何故諸經中偏歎西方阿彌陀國勸往生也？』佛告普廣菩薩：

『一切眾生，濁亂者多，正念者少。欲令眾生專志有在，是故讚歎彼

國，為別異耳。若能依願修行，莫不獲益。』」

二、十方淨土雖皆是淨，而深淺難知；彌陀淨國乃是淨土之初門。

何以得知？依《華嚴經》（晉譯卷二九意）云「娑婆世界一劫，當極樂世界一日

(八) 較量願生
十方

諸經偏歎

淨土初門

一夜；極樂世界一劫，當袈裟幢世界一日一夜。如是優劣相望，乃有十阿僧祇，故知為淨土初門，是故諸佛偏勸也。餘方佛國都不如此丁寧。是故有信之徒，多願往生也。

三、彌陀淨國既是淨土初門，娑婆世界即是穢土末處。何以得知？如《正法念經》云「從此東北，有一世界，名曰斯訶。土田唯有三角沙石，一年三雨，一雨濕潤不過五寸。其土眾生，唯食果子，樹皮為衣，求生不得，求死不得。復有一世界，一切虎狼禽獸，乃至蛇蝎，悉皆有翅飛行，逢者相噉，不簡善惡」，此豈不名穢土始處？然娑婆依報，乃與賢聖同流，準此乃是穢土終處。安樂世界既是淨土初門，即與此方境次相接，往生甚便，何不去也？

往生甚便

(九)會通別時意

第九，據《攝論》，與此經相違，料簡別時意語者：

今《觀經》中，佛說下品生人，現造重罪，臨命終時遇善知識，十念成就，即得往生。依《攝論》云「道佛別時意語」。又，古來通《論》

之家多判此文云：「臨終十念，但得作往生因，未即得生。何以得知？

《論》（真諦譯《攝大乘論釋》卷六意）云：『如以一金錢，貿得千金錢，非一日即得。』

故知十念成就者，但得作因，未即得生，故名別時意語。」

如此解者，將為未然。何者？凡菩薩作論釋經，皆欲遠扶佛意，契會聖情。若有論文違經者，無有是處。今解「別時意語」者，謂佛常途說法，皆明先因後果，理數炳然。今此經中，但說一生造罪，臨命終時，十念成就，即得往生，不論過去有因無因者，直是世尊引接當來造惡之徒，令其臨終捨惡歸善，乘念往生，是以隱其宿因。此是世尊隱始顯終，沒因談果，名作別時意語。

何以得知？但使十念成就，皆有過去因。如《涅槃經》（北本卷六，南本卷六意）

云「若人過去已曾供養半恆河沙諸佛，復經發心，而能於惡世中聞說大乘經教，但能不謗，未有餘功。若經供養一恆河沙諸佛，及經發心，然後聞大乘經教，非直不謗，復加愛樂」，以此諸經來驗，明知十念

成就者，皆有過因不虛。若彼過去無因者，善知識尚不可逢遇，何況十念而可成就也？《論》云「以一金錢，買得千金錢，非一日即得」者，若據佛意，欲令眾生多積善因，便乘念往生；若望論主，乘閉過去因，理亦無爽。若作此解，即上順佛經，下合論意，即是經論相扶，往生路通，無復疑惑也。

第三，明廣施問答，釋去疑情者：自下就《大智度論》廣施問答。問曰：但一切眾生，從曠大劫來，備造有漏之業，繫屬三界。云何不斷三界繫業，直爾少時念阿彌陀佛，即得往生，便出三界者？此繫業之義，復欲云何？

答曰：有二種解釋：一就法來破，二借喻以顯。

言就法者，諸佛如來有不思議智、大乘廣智、無等無倫最上勝智。不思議智力者，能以少作多，以多作少；以近為遠，以遠為近；以輕為重，以重為輕。有如是等智，無量無邊不可思議。

自下第二，有七番，並借喻以顯：

不思議智

豆火焚薪喻

第一，譬如百夫，百年聚薪，積高千仞；豆許火焚，半日便盡。豈可得言「百年之薪，半日不盡」也？

風帆千里喻

第二，譬如躡者，寄載他船，因風帆勢，一日至於千里。豈可得言「躡者云何一日至千里」也？

貧賤頓貴喻

第三，亦如下賤貧人，獲一瑞物，而以貢王。王慶所得，加諸重賞。斯須之頃，富貴盈望。豈可得言「以數十年仕，備盡辛勤，上下尚不達而歸者，言彼富貴，無此事」也？

劣夫飛空喻

第四，猶如劣夫，以己身力，擲驢不上；若從輪王行，便乘虛空，飛騰自在。豈可得言「以劣夫之力，必不能昇虛空」也？

童子斷索喻

第五，又如十圍之索，千夫不制；童子揮劍，倏爾兩分。豈可得言「童子之力，不能斷索」也？

犀角觸泥喻

第六，又如鳩鳥入水，魚蚌斯斃皆死；犀角觸泥，死者還活。豈可得言「性命一斷，不可生」也？

子安還活喻

第七，亦如黃鵠喚子安，子安還活。豈可得言「墳下千齡，決無

自力他力
自攝他攝

可甦」也？

一切萬法，皆有自力他力、自攝他攝，千開萬閉，無量無邊，汝豈得以有礙之識，疑彼無礙之法乎？又，五不思議中，佛法最不可思議。汝以三界繫業為重，疑彼少時念佛為輕，不得往生安樂國、入正定聚者，是事不然。

念佛業道
輕重問答

問曰：大乘經（《業道經》）云「業道如秤，重處先牽」，云何眾生一形以來，或百年，或十年，乃至今日，無惡不造；云何臨終遇善知識，十念相續，即得往生？若爾者，先牽之義何以取信？

三在釋

答曰：汝謂一形惡業為重，以下品人十念之善以為輕者，今當以義較量。輕重之義者，正明在心、在緣、在決定，不在時節久近多少也。

在心

一、云何「在心」？謂彼人造罪時，自依止虛妄顛倒心生；此十念者，依善知識方便安慰、聞實相法生。一實一虛，豈得相比也。何者？譬如千歲闇室，光若暫至，即便明朗，豈可得言闇在室千歲而不

闇室遇光喻

去也？是故《遺日摩尼寶經》（意）云：「佛告迦葉菩薩：『眾生雖復數千巨億萬劫在愛欲中，為罪所覆；若聞佛經，一反念善，罪即消盡也。』」是名在心。

在緣

二、云何「在緣」者？謂彼人造罪時，自依止妄想，依煩惱果報眾生；今此十念者，依止無上信心，依阿彌陀如來真實清淨無量功德名號生。譬如有人被毒箭所中，徹筋破骨；若聞滅除藥鼓聲，即箭出毒除。豈可得言「彼箭深毒厲，聞鼓音聲，不能拔箭去毒」也？是名在緣。

滅除藥鼓喻

在決定

三、云何「在決定」者？彼人造罪時，自依止有後心、有間心生；今此十念者，依止無後心、無間心起，是為決定。又，《智度論》云：「一切眾生臨終之時，刀風解形，死苦來逼，生大怖畏。是故遇善知識，發大勇猛，心心相續十念，即是增上善根，便得往生。」又「如有人對敵破陣，一形之力一時盡用，其十念之善亦如是也。」又「若人臨終時，生一念邪見，增上惡心，即能傾三界之福，即入惡道也。」

十念問答

問曰：既云垂終十念之善能傾一生惡業，得生淨土者，未知幾時為十念也？

答曰：如經說云，百一生滅成一剎那，六十剎那以為一念，此依經論汎解念也。今時解念，不取此時節。但憶念阿彌陀佛，若總相，

若別相，隨所緣觀，逕於十念，無他念想間雜，是名十念。

又云：「十念相續者，是聖者一數之名耳。但能積念凝思，不緣他事，使業道成辦便罷，亦未勞記之頭數也。」

又云：「若久行人念，多應依此；若始行人念者，記數亦好。」此亦依聖教。

又問曰：今欲依勸，行念佛三昧，未知計念相狀何似？

答曰：譬如有人，於空曠迴處，值遇怨賊，拔刀奮勇，直來欲殺。此人徑走，視渡一河。未及到河，即作此念：「我至河岸，為脫衣渡，為著衣浮？若脫衣渡，唯恐無暇；若著衣浮，復畏首領難全。」爾時

遇難求渡喻

但有一心作渡河方便，無餘心想間雜。行者亦爾，念阿彌陀佛時，亦如彼人念渡，念念相次，無餘心想間雜。或念佛法身，或念佛神力，或念佛智慧，或念佛毫相，或念佛相好，或念佛本願。稱名亦爾，但能專至，相續不斷，定生佛前。

今勸後代學者，若欲會其二諦，但知念念不可得，即是智慧門；而能繫念相續不斷，即是功德門。是故《經》（《維摩經》卷上意）云：「菩薩摩訶薩，恆以功德智慧以修其心。」若始學者，未能破相，但能依相專至，無不往生，不須疑也。

又問曰：《無量壽大經》（卷上）云「十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺」，今有世人聞此聖教，現在一形全不作意，擬臨終時方欲修念，是事云何？

答曰：此事不類。何者？經云十念相續，似若不難，然諸凡夫心如野馬，識劇猿猴，馳騁六塵，何曾停息？各須宜發信心，預自剋念，

使積習成性，善根堅固也。

如「佛告大王：人積善行，死無惡念，如樹先傾，倒必隨曲也」，若刀風一至，百苦湊身，若習先不在懷，念何可辦？各宜同志三五，預結言要，臨命終時迭相開曉，為稱彌陀名號，願生安樂國，聲聲相次，使成十念也。譬如蠟印印泥，印壞文成。此命斷時，即是生安樂國時。一入正定聚，更何所憂？各宜量此大利，何不預剋念也！

無生問答
眾生有二
何天親、龍樹菩薩皆願往生也？

答曰：言眾生畢竟無生如虛空者，有二種義：一者如凡夫人所見實眾生、實生死等；若據菩薩，往生畢竟如虛空，如兔角。二者今言生者，是因緣生；因緣生故，即是假名生；假名生故，即是無生：不違大道理也。非如凡夫謂有實眾生、實生死也。

又問曰：夫生為有本，乃是眾累之元。若知此過，捨生求無生者，
生為有本
問答

可有脫期。今既勸生淨土，即是棄生求生，生何可盡？

無生之生

答曰：然彼淨土，乃是阿彌陀如來清淨本願無生之生，非如三有眾生愛染虛妄執著生也。何以故？夫法性清淨，畢竟無生。而言生者，得生者之情耳。

下品生問答

又問曰：如上所言，知生無生，當上品生者，若爾，下品生人，乘十念往生者，豈非取實生也？若實生者，即墮二疑：一恐不得往生，二謂此相善不能與無生為因也。

答曰：釋有三番：

淨摩尼珠喻

一、譬如淨摩尼珠，置之濁水，以珠威力，水即激清。若人雖有無量生死罪濁，若聞阿彌陀如來至極無生清淨寶珠名號，投之濁心，念念之中，罪滅心淨，即便往生。

帛裹摩尼喻

二、如淨摩尼珠，以玄黃帛裹，投之於水，水即玄黃，一如物色。彼清淨佛土，有阿彌陀如來無上寶珠名號，以無量功德成就帛裹，投

之所往生者心水之中，豈不能轉生為無生智乎！

冰上燃火喻

三、亦如冰上燃火，火猛則冰液，冰液則火滅。彼下品往生人，雖不知法性無生，但以稱佛名力，作往生意，願生彼土，既至無生界時，見生之火自然而滅也。

又問曰：依何身故，說往生也？

穢土假名

淨土假名

答曰：於此間假名人中，修諸行門，前念與後念作因。穢土假名人、淨土假名人，不得決定一，不得決定異；前心後心亦如是。何以故？若決定一，則無因果；若決定異，則非相續。以是義故，橫豎雖別，始終是一行者也。

名即法問答

又問曰：若人但能稱佛名號，能除諸障者，若爾，譬如有人以指指月，此指應能破闇也。

名即法

答曰：諸法萬差，不可一概。何者？自有名即法，自有名異法。有名即法者，如諸佛菩薩名號、禁咒音辭、修多羅章句等是也。

如《禁咒辭》曰「日出東方，乍赤乍黃」，假令酉亥行禁，患者亦癒。又如有人被狗所嚙，炙虎骨熨之，患者即癒；或時無骨，好攪掌摩之，口中喚言「虎來虎來」，患者亦癒。或復有人患腳轉筋，炙木瓜枝熨之，患者即癒；或無木瓜，炙手摩之，口喚「木瓜木瓜」，患者亦癒，吾身得其效也。何以故？以名即法故。

名異法
有有名異法者，如以指指月是也。

不滿所願
問答
又問曰：若人但稱念彌陀名號，能除十方眾生無明黑闇，得往生者；然有眾生，稱名憶念，而無明猶在，不滿所願者，何意？

二身
答曰：由不如實修行，與名義不相應故也。所以者何？謂不知如來是實相身，是為物身。

三信
復有三種不相應：一者信心不淳，若存若亡故；二者信心不一，謂無決定故；三者信心不相續，謂餘念間故。迭相收攝：若能相續，則是一心；但能一心，即是淳心。具此三心，若不生者，無有是處。

第三大門中，有四番料簡：

第一，辨難行道、易行道；

第二，明時劫大小不同；

第三，明從無始世劫以來，處此三界五道，乘善惡二業，受苦樂

兩報，輪迴無窮，受生無數；

第四，將聖教證成，勸後代生信求往。

第一，辨難行道、易行道者，於中有二：一出二種道，二問答解釋。

余既自居火界，實想懷怖。仰惟大聖三車招慰，且羊鹿之運，權息未達，佛訶邪執，障上求菩提；縱後迴向，仍名迂迴。若徑攀大車，亦是一途；只恐現居退位，險徑遙長，自德未立，難可昇進。

是故龍樹菩薩（《論註》卷上所引《易行品》意）云：「求阿毗跋致，有二種道：一者

難行道，二者易行道。

言難行道者：謂在五濁之世，於無佛時，求阿毗跋致為難。此難

難行道

一、難易二道

乃有多途，略述有五。何者？一者外道相善，亂菩薩法；二者聲聞自利，障大慈悲；三者無顧惡人，破他勝德；四者所有人天顛倒善果，壞人梵行；五者唯有自力，無他力持。如斯等事，觸目皆是。譬如陸路，步行則苦，故曰難行道。

易行道

言易行道者：謂以信佛因緣，願生淨土，起心立德，修諸行業。佛願力故，即便往生。以佛力住持，即入大乘正定聚。正定聚者，即是阿毗跋致不退位也。譬如水路，乘船則樂，故名易行道也。」

問曰：菩提是一，修因亦應不二。何故在此修因向佛果，名為難行，往生淨土期大菩提乃名易行道也？

自力他力
自攝他攝

答曰：諸大乘經所辨，一切行法皆有自力他力、自攝他攝。

何者自力？譬如有人，怖畏生死，發心出家，修定發通，遊四天下，名為自力。

何者他力？如有劣夫，以己身力，擲驢不上；若從輪王，即便乘空，遊四天下，即輪王威力，故名他力。

皆乘佛力

眾生亦爾，在此起心立行，願生淨土，此是自力。臨命終時，阿彌陀如來光臺迎接，遂得往生，即為他力。

故《大經》

（第十八願之意）

云：「十方人天，欲生我國者，莫不皆以阿彌

陀如來大願業力為增上緣也。」若不如是，四十八願便是徒設。語後學者，既有他力可乘，不得自局己分，徒在火宅也。

第二，明劫之大小者，如《智度論》

（卷五、三八意）

云，劫有三種：謂一

小、二中、三大。

芥子劫

如方四十里城，高下亦然，滿中芥子。有長壽諸天，三年去一，乃至芥子盡，名一小劫。

或八十里城，高下亦然，芥子滿中，如前取盡，名一中劫。

或百二十里城，高下亦然，芥子滿中，取盡一同前說，方名大劫。

或八十里石，高下亦然。有一長壽諸天，三年以天衣一拂。天衣

重三銖，為拂不已，此石乃盡，名為中劫。其小石大石，類前中劫可知，不勞具述。

磐石劫

三、輪迴無窮

(一) 歷劫受身
無數

第三門中，有五番：

第一，明從無始劫來，在此輪迴無窮，受身無數者，如《智度論》(卷一)云：「在於人中，或張家死王家生，王家死李家生，如是盡閻浮提界，或重生，或異家生。或南閻浮提死，西拘耶尼生，如閻浮提；餘三天下亦如是。如四天下死，生四天王天亦如是。或四天王天死，忉利天生；忉利天死，生餘上四天亦如是。色界有十八重天，無色界有四重天，此死生彼，一一皆遍亦如是。或色界死，生阿鼻地獄；阿鼻地獄中死，生餘輕繫地獄；輕繫地獄中死，生畜生中；畜生中死，生餓鬼道中；餓鬼道中死，或生人天中：如是輪迴六道，受苦樂二報，生死無窮。胎生既爾，餘三生亦如是。」

是故《正法念經》(卷六)云：「菩薩化生，告諸天眾云：『凡人經此百千生，著樂放逸不修道；不覺往福侵已盡，還墮三塗受眾苦。』」

是故《涅槃經》(北本卷二 南本卷二)云：「此身苦所集，一切皆不淨。扼縛癰瘡等，根本無義利。上至諸天身，皆亦復如是。」

是故又彼《經》（北本卷二四、南本卷二二意）云：「勸修不放逸。何以故？夫放逸

者，是眾惡之本；不放逸者，乃是眾善之源。如日月光，諸明中最，不放逸法亦復如是，於諸善法為最為上。亦如須彌山王，於諸山中為最為上，不放逸法亦復如是，於諸善法中為最為上。何以故？一切惡法，猶放逸而生；一切善法，不放逸為本。」

第二，問曰：雖云無始劫來六道輪迴無際，而未知一劫之中受幾身數，而言流轉？

答曰：如《涅槃經》（北本卷二二、南本卷二〇意）說「取三千大千世界草木，截為

四寸籌，以數一劫之中所受身父母頭數，猶自不漸」，或云「一劫之中所飲母乳，多於四大海水」，或云「一劫之中所積身骨，如毗富羅山」。如是遠劫以來徒受生死，至於今日，猶作凡夫之身。何曾思量，傷嘆不已！

第三，又問曰：既云曠大劫來受身無數者，為當直爾總說令人生

(三) 引經來證

厭，為當亦有經文來證？

答曰：皆是聖教明文。何者？如《法華經》（卷三意）云：「過去不可說久遠大劫，有佛出世，號大通智勝如來。有十六王子，各昇法座，教化眾生。一一王子，各各教化六百萬億那由他恆河沙眾生。其佛滅度以來，至極久遠，猶不可數知。」何者？《經》（《法華經》卷三意）云：「總取三千大千世界大地，磨以為墨。佛言：是人過千國土，乃下一點，大如微塵；如是展轉，盡地種墨。佛言：是人所經國土，若點不點，盡抹為塵，一塵一劫；彼佛滅度以來，復過是數。今日眾生，乃是彼時十六王子座下曾受教法。」是故《經》（《法華經》卷三）云：「以是本因緣，為說《法華經》。」《涅槃經》（北本卷八、南本卷八意）復云：「一是王子，一是貧人。如是二人，互相往反。言王子者，今日釋迦如來，乃是彼時第十六王子也。言貧人者，今日眾生等是。」

第四，問曰：此等眾生，既云流轉多劫，然三界之中，何趣受身為多？

答曰：雖言流轉，然於三惡道中受身偏多。如《經》（十住斷結經）卷五意）說

云「於虛空中，量取方圓八肘，從地至於色究竟天，於此量內，所有可見眾生，即多於三千大千世界人天之身」，故知惡道身多。何故如此？但惡法易起，善心難生故也。今時但看現在眾生，若得富貴，唯事放逸破戒；天中即復著樂者多。是故《經》（五苦章句經）意）云：「眾生等是流轉，恆三惡道為常家。人天暫來即去，名為客舍故也。」依《大莊嚴論》（卷三）：「勸一切眾生常須繫念現前。」《偈》（大莊嚴論卷三、八））云：「盛年無患時，懈怠不精進，貪營眾事務，不修施戒禪，臨為死所吞，方悔求修善。（以上卷三）智者應觀察，除斷五欲想，精勤習心者，終時無悔恨。心意既專至，無有錯亂念。智者勤捉心，臨終意不散。不習心專至，臨終必散亂。心若散亂時，如調馬用磴；若其鬥戰時，迴旋不直行（以上卷八）。」

第五，又問曰：一切眾生皆有佛性，遠劫以來應值多佛，何因至今仍自輪迴生死，不出火宅？

(五) 何因遠劫
輪迴

聖淨二門判

答曰：依大乘聖教，良由不得二種勝法以排生死，是以不出火宅。何者為二？一謂聖道，二謂往生淨土。

聖道難證

其聖道一種，今時難證。一由去大聖遙遠，二由理深解微。

是故《大集月藏經》（卷五）云：「我末法時中，億億眾生起行修道，未有一人得者。」

淨土易入

當今末法，現是五濁惡世，唯有淨土一門可通入路。

大經
第十八願

是故《大經》（第十八願之意）云：「若有眾生，縱令一生造惡，臨命終時，十念相續，稱我名字，若不生者，不取正覺。」

觀經

又復，一切眾生，都不自量：

大乘絕望

若據大乘，真如實相第一義空，曾未措心；

小乘絕望

若論小乘，修入見諦、修道，乃至那含、羅漢，斷五下，除五上，

無問道俗，未有其分；

人天者稀

縱有人天果報，皆為五戒十善能招此報，然持得者甚稀；

造惡勇猛

若論起惡造罪，何異暴風駛雨。

小經
諸佛勸歸

四、引證勸信

是以諸佛大慈，勸歸淨土。縱使一形造惡，但能繫意專精，常能念佛，一切諸障自然消除，定得往生。何不思量，都無去心也！

自下第四，引聖教證成，勸信求生者。依《觀佛三昧經》（卷九意）云：「爾時會中有財首菩薩白佛言：『世尊，我念過去無量劫時，有佛出世，亦名釋迦牟尼佛。彼佛滅後，有一王子，名曰金幢，憍慢邪見，不信正法。有知識比丘，名定自在，告王子言：世有佛像，極為可愛，可暫入塔，觀佛形像。時彼王子從善友語，入塔觀像，見像相好，自言：比丘，佛像端嚴，猶尚如此，況佛真身！比丘告言：王子，今見佛像不能禮者，當稱南無佛。還宮繫念，念塔中像，即於後夜夢見佛像，心大歡喜，捨離邪見，歸依三寶。隨壽命終，由前入塔稱佛功德，即得值遇九百億那由他佛，於諸佛所，常勤精進，恆得甚深念佛三昧。念佛三昧力故，諸佛現前，皆與授記。從是以來，百萬阿僧祇劫不墮惡道。乃至今日，獲得首楞嚴三昧。爾時王子者，今我財首是也。』」

諸佛皆因
念佛成佛

易往易取

無眼人
無耳人

爾時會中即有十方諸大菩薩，其數無量，各說本緣，皆依念佛得。佛告阿難：『此觀佛三昧，是一切眾生犯罪者藥、破戒者護、失道者導、盲冥者眼、愚癡者慧、黑闇者燈，煩惱賊中大勇猛將，諸佛世尊之所遊戲，首楞嚴等諸大三昧始出生處。』佛告阿難：『汝今善持，慎勿忘失。過去、未來、現在三世諸佛，皆說如是念佛三昧。我與十方諸佛及賢劫千佛，從初發心，皆因念佛三昧力故，得一切種智。』

又如《目連所問經》「佛告目連：『譬如萬川長流，有浮草木，前不顧後，後不顧前，都會大海。世間亦爾，雖有豪貴，富樂自在，悉不得免生老病死。只由不信佛經，後世為人，更甚困劇，不能得生千佛國土。是故我說無量壽佛國易往易取，而人不能修行往生，反事九十五種邪道。我說是人，名無眼人，名無耳人。』」

經教既爾，何不捨難，依易行道矣！

安樂集 卷上

安樂集 卷下

釋道綽 撰

第四大門

第四大門中，有三番料簡：

第一，依中國三藏法師，並此土大德等，皆共詳審聖教，歎歸淨土，今以勸依；

第二，據此經宗，及餘大乘諸部，凡聖修入，多明念佛三昧以為要門；

第三，問答解釋，顯念佛者得種種功能利益不可思議。

一、念佛大德
所行
敬有師承

第一，依中國及以此土大德所行者：余五翳面牆，豈寧自輒？但以遊歷披勘，敬有師承。何者？謂中國大乘法師流支三藏；次有大德呵避名利，則有慧寵法師；次有大德尋常敷演，每感聖僧來聽，則有道場法師；次有大德和光孤栖，二國慕仰，則有曇鸞法師；次有大德禪觀獨秀，則有大海禪師；次有大德聰慧守戒，則有齊朝上統。然前

六大德，並是二諦神鏡，斯乃佛法綱維；志行殊倫，古今實稀；皆共詳審大乘，歎歸淨土乃是無上要門也。

問曰：既云歎歸淨土乃是要門者，未知此等諸德臨終時皆有靈驗已否？

答曰：皆有不虛。如曇鸞法師，康存之日，常修淨土。亦每有世俗君子來呵法師曰：「十方佛國，皆為淨土。法師何乃獨意注西，豈非偏見生也？」法師對曰：「吾既凡夫，智慧淺短，未入地位，念力須均。如似置草引牛，恆須繫心槽櫪。豈得縱放，全無所歸？」雖復難者紛紜，而法師獨決。

是以無問一切道俗，但與法師一相遇者，若未生正信，勸令生信；若已生正信者，皆勸歸淨國。是故法師臨命終時，寺傍左右道俗，皆見幡花映院，盡聞異香音樂，迎接遂往生也。餘之大德，臨命終時皆有徵祥。若欲具談往生之相，並不可思議也。

二、諸經所明念佛

第二，明此彼諸經多明念佛三昧為宗者，就中有八番：初二明一相三昧，後六就緣依相明念佛三昧。

(一)華首經

一相三昧

專念一佛

第一，依《華首經》(卷一○意)「佛告堅意菩薩：『三昧有二種：一者有一相三昧，二者有眾相三昧。一相三昧者，有菩薩聞其世界有其如來現在說法，菩薩取是佛相以現在前，若坐道場，若轉法輪，大眾圍繞。取如是相，收攝諸根，心不馳散，專念一佛，不捨是緣。如是菩薩於如來相及世界相了達無相，常如是觀，如是行，不離是緣。是時佛像即現在前而為說法。菩薩爾時深生恭敬，聽受是法，若深若淺，轉加尊重。菩薩住是三昧，聞說諸法皆可壞相。聞已受持，從三昧起，能為四眾演說是法。』佛告堅意：『是名菩薩入一相三昧門。』」

(二)文殊般若

一行三昧

專稱名字

第二，依《文殊般若》(卷下意)明一行三昧者，「時文殊師利白佛言：『世尊，云何名為一行三昧？』佛言：『一行三昧者，若善男子、善女人，應在空閒處，捨諸亂意，隨佛方所，端身正向，不取相貌，繫

一佛一切佛

心一佛，專稱名字，念無休息。即是念中，能見過、現、未來三世諸佛。何以故？念一佛功德無量無邊，即與無量諸佛功德無二：是名菩薩一行三昧。』

(三) 涅槃經

第三，依《涅槃經》，佛言：「若人但能至心常修念佛三昧者，十方諸佛恆見此人，如現在前。」是故《涅槃經》

（北本卷一八、南本卷一六意）

云：「佛

告迦葉菩薩：『若有善男子、善女人，常能至心專念佛者，若在山林，若在聚落，若晝若夜，若坐若臥，諸佛世尊常見此人，如現目前，恆與此人而住受施。』

(四) 觀經

始終兩益

第四，依《觀經》及餘諸部，所修萬行，但能迴願，莫不皆生；然念佛一行將為要路。何者？審量聖教，有「始終兩益」：

普該諸度
總治諸障
攝取必生

若欲生善起行，則普該諸度；若滅惡消災，則總治諸障。故下《經》（《觀經》意）云：「念佛眾生，攝取不捨，壽盡必生。」此名「始益」。

言「終益」者，依《觀音授記經》（意）云「阿彌陀佛住世長久，兆載永劫，亦有滅度。般涅槃時，唯有觀音、勢至住持安樂，接引十

彌陀不滅

方。其佛滅度，亦與住世時節等同。

然彼國眾生，一切無有睹見佛者；唯有一向專念阿彌陀佛往生者，常見彌陀現在不滅」，此即是其終時益也。

所修餘行，迴向皆生；世尊滅度，有睹不睹。勸後代審量，使沾遠益也。

(五) 般舟經

第五，依《般舟經》(卷上意)云「時有跋陀和菩薩，於此國土聞有阿彌陀佛，數數繫念。因是念故，見阿彌陀佛。既見佛已，即從啟問，當行何法得生彼國？爾時阿彌陀佛語是菩薩言：『欲來生我國者，常念我名，莫有休息，如是得來生我國土。當念佛身三十二相悉皆具足，光明徹照，端正無比。』」

(六) 大智度論

尊重故念

第六，依《大智度論》(卷七意)，有三番解釋：
第一，佛是無上法王，菩薩為法臣，所尊所重唯佛世尊，是故應當常念佛也。

報恩故念

第二，有諸菩薩自云：「我從曠劫以來，得蒙世尊長養我等法身、

智身、大慈悲身；禪定、智慧、無量行願，由佛得成。為報恩故，常願近佛。亦如大臣蒙王恩寵，常念其主。」

除障故念

第三，有諸菩薩復作是言：「我於因地，遇惡知識，誹謗般若，墮於惡道，經無量劫；雖修餘行，未能得出。後於一時，依善知識邊，教我行念佛三昧，其時即能併遣諸障，方得解脫。有斯大益，故願不離佛。」

第七，依《華嚴經》（晉譯卷一四）云「寧於無量劫，具受一切苦；終不遠如來，不睹自在力。」又（晉譯卷七）云「念佛三昧必見佛，命終之後生佛前。見彼臨終勸念佛，又示尊像令瞻敬」。

又，（晉譯卷四六意）善財童子求善知識，詣功德雲比丘所，白言：「大師，云何修菩薩道，歸普賢行也？」是時比丘告善財曰：「我於世尊智慧海中，唯知一法，謂念佛三昧門。何者？於此三昧門中，悉能睹見一切諸佛及其眷屬、嚴淨佛剎，能令眾生遠離顛倒。念佛三昧門者，於微細境界中，見一切佛自在境界，得諸劫不顛倒。念佛三昧門者，能

起一切佛刹，無能壞者，普見諸佛，得三世不顛倒。」

時功德雲比丘告善財言：「佛法深廣，廣大無邊。我所知者，唯得此一念佛三昧門；餘妙境界，出過數量，我所未知也。」

第八，依《海龍王經》（卷一意），「時海龍王白佛言：『世尊，弟子求生阿彌陀佛國，當修何行得生彼土？』佛告龍王：『若欲生彼國者，當行八法。何等為八？一者常念諸佛；二者供養如來；三者咨嗟世尊；四者作佛形像，修諸功德；五者迴願往生；六者心不怯弱；七者一心精進；八者求佛正慧。』佛告龍王：『一切眾生具斯八法，常不離佛也。』」

問曰：不具八法，得生佛前，不離佛否？

寶雲經

答曰：得生不疑。何以得知？如佛說《寶雲經》時，亦明十行具足得生淨土，常不離佛。時有除蓋障菩薩白佛：「不具十行，得生已否？」佛言：「得生。但能十行之中，一行具足無闕，餘之九行悉名清淨，勿致疑也。」（卷六意）

大樹緊那
羅王經

又，《大樹緊那羅王經》（卷一意）云：「菩薩行四種法，常不離佛前。何等為四？一者自修善法，兼勸眾生，皆作往生見如來意；二者自勸他，樂聞正法；三者自勸他，發菩提心；四者一向專志行念佛三昧。具此四行，一切生處常在佛前，不離諸佛。」又，《經》（《大樹緊那羅王經》卷四意）云：「佛說菩薩行法，有三十二器。何者？布施是大富器，忍辱是端正器，持戒是聖身器，五逆不孝是刀山、劍樹、鑊湯器，發菩提心是成佛器，常能念佛往生淨土是見佛器。」略舉六門，餘者不述。

聖教既爾，行者願生，何不常念佛也！

月燈三昧經

又依《月燈三昧經》（卷一）云「念佛相好及德行，能使諸根不亂動，心無迷惑與法合，得聞得智如大海。智者住於是三昧，攝念行於經行所，能見千億諸如來，亦值無量恆沙佛」。

第三，問答解釋，顯念佛三昧有種種利益，有其五番：

第一，問曰：今云常修念佛三昧，仍不行餘三昧也？

三、念佛三昧
利益

(一) 常行念佛

答曰：今言常念，亦不言不行餘三昧；但行念佛三昧多故，故言常念，非謂全不行餘三昧也。

(二)除一切障

第二，問曰：若勸常修念佛三昧，與餘三昧能有階降以否？

答曰：念佛三昧勝相不可思議。此云何知？如《摩訶衍》（《智度論》卷七意）

中說云「諸餘三昧，非不三昧。何以故？或有三昧但能除貪，不能除瞋癡；或有三昧但能除瞋，不能除癡貪；或有三昧但能除癡，不能除貪瞋；或有三昧但能除現在障，不能除過去、未來一切諸障。若能常修念佛三昧，無問現在、過去、未來，一切諸障，悉皆除也」。

(三)延年益壽

第三，問曰：念佛三昧既能除障得福，功利大者，未審亦能資益行者，使延年益壽以否？

答曰：必得。何者？如《惟無三昧經》云「有兄弟二人，兄信因果，弟無信心，而能善解相法。因其鏡中，自見面上死相已現，不過七日。時有智者，教往問佛。佛時報言：『七日不虛。若能一心念佛、

修戒，或得度難。』尋即依教繫念。時至六日，即有二鬼來，耳聞其念佛之聲，竟無能前進。還告閻羅王。閻羅王索符，已注云『由持戒念佛功德，生第三炎天』。

念佛鬼退

又，《譬喻經》中，有一長者，不信罪福，年已五十，忽夜夢見剎鬼索符，來欲取之，不過十日。其人眠覺，惶怖非常。至明求覓相師占夢。師作卦兆云：「有剎鬼必欲相害，不過十日。」其人惶怖倍常，詣佛求請。佛時報云：「若欲攘此，從今以去，專意念佛，持戒，燒香，燃燈，懸繒幡蓋，信向三寶，可免此死。」即依此法，專心信向。剎鬼到門，見修功德，遂不能害，鬼即走去。其人緣斯功德，壽滿百年，死得生天。復有一長者，名曰執持，退戒還佛，現被惡鬼打之。

第四，問曰：此念佛三昧，但能對治諸障、唯招世報，亦能遠感出世無上菩提以否？

(四) 究竟成佛

答曰：得。何者？如《華嚴經·十地品》

晉譯卷二二
——二十七意

云，始從初

地不離
念佛

具攝六度
通行同伴

(五) 上地念佛

地，乃至十地，於一一地中，皆說入地加行道、地滿功德利、已不住道。訖即皆結云：「是諸菩薩，雖修餘行，皆不離念佛、念法、念僧，上妙樂具供養三寶。」以斯文證，得知諸菩薩等，乃至上地，常學念佛、念法、念僧，方能成就無量行願，滿功德海。何況二乘、凡夫，求生淨土不學念佛也？何以故？此念佛三昧，即具一切四攝、六度，通行同伴故。

第五，問曰：初地以上菩薩，與佛同證真如之理，名生佛家。自能作佛，濟運眾生，何須更學念佛三昧，願見佛也？

答曰：論其真如，廣大無邊，與虛空等，其量難知。譬如一大闇室，若燃一燈二燈，其明雖遍，猶為闇也。漸至多燈，雖名大明，豈及日光？菩薩所證智，雖地地相望自有階降，豈得比佛如日明也？

第五大門

第五大門中，有四番料簡：

第一，汎明修道延促，欲令速獲不退；

第二，此彼禪觀比較勸往；

第三，此彼淨穢二境，亦名漏、無漏比較；

第四，引聖教證成，勸後代生信求往。

一、修道延促

第一，汎明修道延促者，就中有二：一明修道延促，二問答解釋。

一、明延促者，但一切眾生，莫不厭苦求樂，畏縛求解，皆欲早證無上菩提者，先須發菩提心為首。此心難識難起，縱令發得此心，依經終須修十種行，謂信、進、念、戒、定、慧、捨、護法、發願、迴向，進詣菩提。然修道之身，相續不絕，逕一萬劫，始證不退位。當今凡夫，現名信想輕毛，亦曰假名，亦名不定聚，亦名外凡夫，未出火宅。何以得知？據《菩薩瓔珞經》，具辨入道行位法爾，故名難行道。又，但以一劫之中受身生死，尚不可數知，況一萬劫中徒受痛燒。若能明信佛經，願生淨土，隨壽長短，一形即至，位階不退，與此修道一萬劫齊功。諸佛子等，何不思量，不捨難求易也？

萬劫不退

一形不退

捨難求易

難行道

（《俱舍釋論》卷九意）

說云「於三大阿僧祇劫，一一劫中，皆具福智資糧、六波

易行道

羅蜜一切諸行；一一行業，皆有百萬難行之道，始充一位」，是難行道也。易行道者，即彼《論》

（《俱舍釋論》卷九意）

云「若由別有方便有解脫者，

名易行道也」。今既勸歸極樂，一切行業悉迴向彼，但能專至，壽盡必生。得生彼國，即究竟清涼。豈可不名易行之道？須知此意也。

壽盡必生
經證

二、問曰：既言願往生淨土，隨此壽盡即得往生者，有聖教證否？

答曰：有七番，皆引經論證成：

大經

一、依《大經》（卷下意）云「佛告阿難：『其有眾生，欲於今世見

無量壽佛者，應發無上菩提之心，修行功德，願生彼國，即得往生。』」

故《大經讚》（讚彌陀偈）云：

大經讚

「若聞阿彌陀德號，歡喜讚仰心歸依，

下至一念得大利，則為具足功德寶。」

設滿大千世界火，亦應直過聞佛名，

聞阿彌陀不復退，是故至心稽首禮。」

觀經

二、依《觀經》，九品之內，皆言臨終正念即得往生。

起信論

三、依《起信論》云「教諸眾生，勸觀真如平等一實。亦有始發意菩薩，其心軟弱，自謂不能常值諸佛，親承供養，意欲退者。當知如來有勝方便，攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願往生，以常見佛故，永離惡道」。

鼓音經

四、依《鼓音陀羅尼經》云「爾時世尊告諸比丘：『我當為汝演說，西方安樂世界，今現有佛，號阿彌陀。若有四眾，能正受持彼佛名號，堅固其心，憶念不忘，十日十夜除捨散亂，精勤修習念佛三昧。若能令念念不絕，十日之中必得見彼阿彌陀佛，皆得往生。』」

法鼓經

五、依《法鼓經》（意）云「若人臨終之時不能作念，但知彼方有佛，作往生意，亦得往生」。

灌頂經

六、如《十方隨願往生經》（《灌頂經》卷一）云：「若有臨終及死墮地獄，家內眷屬為其亡者念佛及轉誦齋福，亡者即出地獄，往生淨土。況其現在自能修念，何以不得往生者也？」是故彼《經》（《灌頂經》卷一）云：「現在眷屬為亡者追福，如餉遠人，定得食也。」

第七，廣引諸經證成：

大法鼓經

如《大法鼓經》（卷上意）說「若善男子、善女人，常能繫意，稱念諸佛名號者，十方諸佛、一切賢聖常見此人，如現目前。是故此經名《大法鼓》。當知此人，十方淨土隨願往生」。

大悲經

又，《大悲經》（卷二意）云：「何名為大悲？若專念佛，相續不斷者，隨其命終，定生安樂。若能展轉相勸行念佛者，當知此等悉名行大悲人也。」

涅槃經

是故《涅槃經》（《南本卷一七意》）云：「佛告大王：『假令開大庫藏，一月之中布施一切眾生，所得功德，不如有人稱佛一口，功德過前，不可較量。』」

阿含經

又，《增一阿含經》（卷三）云：「佛告阿難：『其有眾生，供養一閻浮提人衣服、飲食、臥具、湯藥，所得功德，寧為多否？』阿難白佛言：『世尊，甚多甚多，不可數量。』佛告阿難：『若有眾生，善心相續，稱佛名號，如一搆牛乳頃，所得功德，過上不可量，無有能量者。』」

大品經

《大品經》（《摩訶般若經》卷二一、《智度論》卷八四意）云：「若人散心念佛，乃至畢苦，其福不盡。若人散花念佛，乃至畢苦，其福不盡。」

故知念佛利大，不可思議也。《十往生經》、《諸大乘經》等，並有文證，不可具引也。

二、禪觀難易

第二，次明此彼禪觀比較，勸往生者：但此方穢境，亂想難入；就令修得，唯獲事定，多喜味染。又復，但能伏業，報生上界，壽盡多退。是故《智度論》（卷一七）云：「多聞持戒禪，未得無漏法，雖有此功德，是事未可信。」若欲向西修習，事境光淨，定觀易成，除罪多劫，永定速進，究竟清涼，如《大經》廣說。

問曰：若西方境界勝，可為禪定感；此界色天劣，不應為禪定招？
答曰：若論修定因，該通於彼此。然彼界位是不退，並有他力持，是故說為勝。此處雖復修定剋，但有自分因，闕無他方攝，業盡不免退，就此說不如。

第三，據此彼淨穢二境，亦名漏無漏者：若論此處境界，唯有三塗、丘坑、山澗、沙鹵、棘刺、水旱、暴風、惡觸、雷電、霹靂、虎狼、毒獸、惡賊、惡子、荒亂、破散、三災、敗壞。語論正報，三毒、八倒、憂悲、嫉妒、多病、短命、飢渴、寒熱，常為司命害鬼之所追逐，深可穢惡，不可具說，故名有漏，深可厭也。

往生彼國勝者，據《大經》云，十方人天，但生彼國者，莫不皆獲種種利益也。何者？一生彼國者，行則金蓮捧足，坐則寶座承軀；出則帝釋在前，入則梵王從後。一切聖眾與我親朋，阿彌陀佛為我大師。寶樹寶林之下，任意翱翔；八德池中，遊神濯足。形則身同金色，

西方無漏
勝境

壽則命與佛齊。學則眾門並進，止則二諦虛融。十方濟運，則乘大神通；晏安暫時，則坐三空門。遊則入八正之路，至則到大涅槃。一切眾生，但至彼國者，皆證此益。何不思量，不速去也！

四、引證勸信

第四，引聖教證成，勸後代生信求願往者：依《觀佛三昧經》（卷九）意云「爾時會中有十方諸佛，各於華臺中結跏趺坐，於空中現。東方善德如來為首，告大眾言：『汝等當知，我念過去無量世時，有佛名寶威德上王。彼佛出時，亦如今日說三乘法。彼佛滅後，末世之中，有一比丘，將弟子九人，往詣佛塔，禮拜佛像。見一寶像，嚴顯可觀。觀已敬禮，目諦觀之。各說一偈，用為讚歎。隨壽脩短，各自命終。既命終已，即生佛前。從此以後，恆得值遇無量諸佛。於諸佛所，廣修梵行，得念佛三昧海。既得此已，諸佛現前，即與授記，於十方面隨意作佛。東方善德佛者，即我身是；自餘九方諸佛者，即是本昔弟子九人是。十方佛世尊，因由禮塔一偈讚故，得成為佛，豈異人乎？我等十方佛是。』是時十方諸佛從空而下，放千光明，顯現色身白毫

第六大門

相光，各各皆坐釋迦佛床，告阿難言：『汝知釋迦文佛，無數精進，百千苦行，求佛智慧，報得是身。今為汝說，汝持佛語，為未來世天龍大眾、四部弟子，說觀佛相好及念佛三昧。』說是語已，然後問訊釋迦文佛。問訊訖已，各還本國。」

第六大門中，有三番料簡：

第一，十方淨土共來比較；

第二，義推；

第三，辨經住滅。

第一，十方淨土共來比較者，有其三番：

一、十方西方
比較

一、如《隨願往生經》（灌頂經）卷一（一意）云「十方佛國皆悉嚴淨，隨願

並得往生。雖然，悉不如西方無量壽國。何意如此？但阿彌陀佛與觀音、大勢至，先發心時，從此界去，於此眾生偏是有緣。是故釋迦處處歎歸」。

二、據《大經》(卷上意)「法藏菩薩因中，於世饒王佛所，具發弘願，取諸淨土。時佛為說二百一十億諸佛刹土，天人善惡、國土精粗，悉現與之。於時法藏菩薩願取西方成佛，今現在彼」：是一證也。

三、依此《觀經》中，韋提夫人復請淨土，如來光臺為現十方一切淨土。韋提夫人白佛言「此諸佛土，雖復清淨，皆有光明；我今樂生極樂世界阿彌陀佛所」(取意)：是其三證。

故知諸淨土中，安樂世界最勝也。

二、義推

第二，義推者：

問曰：何故要須面向西坐、禮、念、觀者？

答曰：以閻浮提云，日出處名生，沒處名死。藉於死地，神明趣入，其相助便。是故法藏菩薩願成佛在西，悲接眾生。由坐、觀、禮、念等面向佛者，是隨世禮儀。若是聖人，得飛報自在，不辨方所。但凡夫之人，身心相隨，若向餘方，西往必難。是故《智度論》(卷九意)云：「有一比丘，康存之日，誦《阿彌陀經》及念般若波羅蜜。臨命

終時，告弟子言：『阿彌陀佛與諸聖眾，今在我前。』合掌歸依，須臾捨命。於是弟子依火葬法，以火焚屍。一切燒盡，唯有舌根一種，與本不異。遂即收取，起塔供養。」龍樹菩薩釋（《智度論》卷九意）云：「誦《阿彌陀經》故，是以垂終佛自來迎；念般若波羅蜜故，所以舌根不盡。」以斯文證，故知一切行業但能迴向，無不往也。

故《須彌四域經》云：「天地初開之時，未有日月星辰；縱有天人來下，但用項光照用。爾時人民，多生苦惱。於是阿彌陀佛遣二菩薩，一名寶應聲，二名寶吉祥，即伏羲、女媧是。此二菩薩，共相籌議，向第七梵天上，取其七寶，來至此界，造日月星辰二十八宿，以照天下，定其四時，春秋冬夏。時二菩薩，共相謂言：『所以日月星辰二十八宿西行者，一切諸天人民，盡共稽首阿彌陀佛。是以日月星辰，皆悉傾心向彼，故西流也。』」

第三，辨經住滅者：謂「釋迦牟尼佛一代，正法五百年，像法一

乘相往生

千年，末法一萬年。眾生滅盡，諸經悉滅。如來悲哀痛燒眾生，特留此經，止住百年」。（《大經》卷下意）以斯文證，故知彼國雖是淨土，然體通上下。知相無相，當生上位；凡夫火宅，一向乘相往生也。

第七大門

第七大門中，有兩番料簡：

第一門中，此彼取相，料簡縛脫；

第二，次明此彼修道用功輕重，而獲報真偽，故勸向彼。

一、二土取相

第一，此彼取相，料簡縛脫者：若取西方淨相，疾得解脫，純受

極樂，智眼開朗；若取此方穢相，唯有妄樂、癡盲、厄縛、憂怖。

問曰：依大乘諸經，皆云無相乃是出離要道；執相拘礙，不免塵累。今勸眾生捨穢欣淨，是義云何？

答曰：此義不類。何者？凡相有二種：一者於五塵欲境，妄愛貪染，隨境執著，此等是相，名之為縛；二者愛佛功德，願生淨土，雖

穢相是縛
淨相為脫

言是相，名為解脫。何以得知？

如《十地經》（卷五意）云「初地菩薩，尚自別觀二諦，勵心作意，先依相求，終則無相，以漸增進，體大菩提。盡七地終心，相心始息。入其八地，絕於相求，方名無功用也」。

七地相求
七地善貪

是故《論》（《十地經論》卷一〇意）云：「七地以還，惡貪為障，善貪為治；八地以上，善貪為障，無貪為治。」況今願生淨土，現是外凡，所修善根，皆從愛佛功德生，豈是縛也？

善法愛

故《涅槃經》（北本一三、南本一二意）云：「一切眾生有二種愛：一者善愛，二者不善愛。不善愛者，唯愚求之；善法愛者，諸菩薩求。」

無漏相
實相相

是故《淨土論》（《論註》卷下意）云：「觀佛國土清淨味，攝受眾生大乘味，類事起行願取佛土味，畢竟住持不虛作味，有如是等無量佛道味。」故雖是取相，非當執縛也。

又，彼淨土所言相者，即是無漏相，實相相也。

二、二土修道

第二段中，明此彼修道用功輕重，而獲報真偽者：若欲發心歸西者，單用少時禮、觀、念等，隨壽長短，臨命終時，光臺迎接，迅至彼方，位階不退。是故《大經》（卷上意）云：「十方人天，來生我國，若不畢至滅度，更有退轉者，不取正覺。」此方多時具修施、戒、忍、進、定、慧，未滿一萬劫以來，恆未免火宅，顛倒墜墮，故名用功至重，獲報偽也。

橫截五惡
趣釋

《大經》（卷下意）復云：「生我國者，橫截五惡趣。」今此約對彌陀淨刹，娑婆五道齊名惡趣：地獄、餓鬼、畜生，純惡所歸，名為惡趣；娑婆人天，雜業所向，亦名惡趣。若依此方修治斷除，先斷見惑，離三塗因，滅三塗果；後斷修惑，離人天因，絕人天果。此皆漸次斷除，不名「橫截」。若得往生彌陀淨國，娑婆五道一時頓捨，故名「橫截」。「橫截五惡趣」者，截其果也。「惡趣自然閉」者，閉其因也，此明所離。「昇道無窮極」者，彰其所得。若能作意迴願向西，上盡一形，下至十念，無不皆往。一到彼國，即入正定聚，與此修道一萬劫齊功也。

功齊萬劫

第八大門中，有三番料簡：

第一，略舉諸經來證，勸捨此欣彼；

第二，彌陀、釋迦二佛比較；

第三，釋往生意。

一、經論勸往

第一，略舉諸大乘經來證，皆勸捨此欣彼者：一謂耆闍崛山說《大經》二卷；二《觀經》一部，王宮、耆闍兩會正說；三《小卷無量壽經》，舍衛一說；四復有《十方隨願往生經》明證；五復有《無量清淨覺經》二卷，一會正說；六更有《十往生經》一卷。諸餘大乘經論，指讚處多。如《請觀音》《小品經》等；又如龍樹、天親等論，歎勸非一。餘方淨土，皆不如此丁寧。

二、二尊比對

第二，彌陀釋迦二佛比較者：謂此佛釋迦如來，八十年住世，暫現即去，去而不返；比於忉利諸天，不至一日。又，釋迦在時，救緣亦弱，如毗舍離國救人現患等。何者？時毗舍離國人民，遭五種惡病：

一者眼赤如血，二者兩耳出膿，三者鼻中流血，四者舌噤無聲，五者所食之物化為粗澀。六識閉塞，猶如醉人。有五夜叉，或名訖拏迦羅，面黑如墨，而有五眼，鉤牙上出，吸人精氣。良醫耆婆，盡其道術，所不能救。時有月蓋長者為首，部領病人，皆來歸佛，叩頭求哀。

爾時世尊起無量悲愍，告病人曰：「西方有阿彌陀佛，觀世音、大勢至菩薩，汝等一心合掌求見。」於是大眾皆從佛勸，合掌求哀。爾時彼佛放大光明，觀音、大勢一時俱到，說大神咒，一切病苦皆悉消除，平復如故。然二佛神力應亦齊等，但釋迦如來不申己能，故顯彼長，欲使一切眾生莫不齊歸。是故釋迦處處歎歸，須知此意也。是故曇鸞法師正意歸西，故傍《大經》奉讚（《讚彌陀偈》）云：

大經讚

「安樂聲聞菩薩眾，人天智慧咸洞達，
身相莊嚴無殊異，但順他方故列名。

顏容端正無可比，精微妙軀非人天，

虛無之身無極體，是故頂禮平等力。」

第三，釋往生意者，就中有二：一釋往生意，二問答解釋。

第一，問曰：今願生淨土，未知作何意也？

答曰：只欲疾成自利利他，利物深廣。十信三賢，攝受正法，契會不二，見證佛性，明曉實相，觀照暉心，有無二諦，因果先後，十地優劣，三忍三道，金剛無礙，證大涅槃。大乘寬運，欲無限時住，為盡無邊生死海故。

問有三番：

問曰：願生淨土，擬欲利物者，若爾，所拔眾生，今現在此。已能發得此心，只應在此拔苦眾生；何因得此心竟，先願生淨土？似如捨眾生，自求菩提樂也。

答曰：此義不類。何者？如《智度論》（卷七）云「譬如二人，俱見父母眷屬沒在深淵。一人直往，盡力救之，力所不及，相與俱沒。」

一人遙走，趣一舟船，乘來濟接，並得出難。菩薩亦爾，若未發心時，生死流轉，與眾生無別。但已發菩提心時，先願往生淨土，取大悲船，乘無礙辯才，入生死海，濟運眾生」。

二、《大論》(卷三 八意)

復云：「菩薩生淨土，具大神通，辯才無礙，

教化眾生時，尚不能令眾生善滅惡，增道進位，稱菩薩意。若即在穢土拔濟者，闕無此益。如似逼雞入水，豈能不濕也？」

逼雞入水喻

三、《大經讚》(《讚彌陀偈》意)云：

大經讚

「安樂佛國諸菩薩，夫可宣說隨智慧，

於己萬物亡我所，淨若蓮華不受塵。

往來進止若汎舟，利安為務捨適莫，

彼已猶空斷二想，燃智慧炬照長夜。

三明六通皆已足，菩薩萬行觀心眼，

如是功德無邊量，是故至心願生彼。」

第九大門中，有兩番料簡：

第一，苦樂善惡相對；

第二，明彼此壽命長短比較。

一、二土苦樂

就初段中有二：一苦樂善惡相對，二引《大經》為證。

唯苦唯惡

初、言苦樂善惡相對者：在此娑婆世界，雖有苦樂二報，恆以樂少苦多。重則三塗痛燒，輕則人天刀兵、疾病，相續連注，遠劫以來，無有斷時。縱有人天少樂，猶如泡沫、電光，速起速滅，是故名為唯苦唯惡。彌陀淨國，水鳥樹林，常吐法音，明宣道教，具足清白，能令悟入。

二、引聖教為證者：《淨土論》（意）云：「十方人天生彼國者，即與淨心菩薩無二；淨心菩薩即與上地菩薩畢竟同得寂滅忍故，更不退轉。」又引《大經》四十八願中，有五番大益：第一《大經》（卷上意）云「有十方人天，來生我國，不悉真金色者，不取正覺」；二云「十方人天，來生我國，若形色不同，有好醜者，不取正覺」；三云「十

方人天，來生我國，不得宿命智，下至不知百千億那由他諸劫事者，不取正覺」；四云「十方人天，來生我國，不得天耳通，下至不聞百千億那由他諸佛所說，不悉受持者，不取正覺」；五云「十方人天，來生我國，不得他心智，下至不知百千億那由他諸佛國中眾生心念者，不取正覺」。

欲論彼國利益之事，難可具陳。但當願生，必不可思議。是故彼方唯善唯樂，無苦無惡也。

二、二土壽命

唯善唯樂

第二，明壽命長短者：此方壽命，大期不過百年。百年之內，少出多減。或生年夭喪，乃至童子身亡，或復胞胎傷墮。何意然者？良由眾生作因時雜，是以受報亦不得齊同也。是故《涅槃經》（北本卷三七、南本卷三四意）云：「作業時黑，果報亦黑；作業時白，果報亦白。淨雜亦爾。」

又據《淨度菩薩經》云：「人壽百歲，夜消其半，即是減卻五十年也。就五十年內，十五以來，未知善惡；八十以去，昏耄虛劣，故

受老苦。自此之外，唯有十五年在。於中外則王官逼迫，長征遠防，或繫在牢獄；內則門戶吉凶，眾事牽纏，兢兢忪忪，常求不足。如斯推計，可有幾時得修道業？如此思量，豈不哀哉！何得不厭！」又彼《經》云：「人生世間，凡經一日一夜，有八億四千萬念。一念起惡，受一惡身；十念念惡，得十生惡身；百念念惡，受一百惡身。計一眾生，一形之中，百年念惡，惡即遍滿三千國土，受其惡身。惡法既爾，善法亦然。一念起善，受一善身；百念念善，受一百善身。計一眾生，一形之中，百年念善，三千國土，善身亦滿。」若得十年五年念阿彌陀佛，或至多年，後生無量壽國，即受淨土法身，恆沙無盡，不可思議也。今既穢土短促，命報不遠；若生阿彌陀淨國，壽命長遠不可思議。是故《無量壽經》（《小經》意）云：「佛告舍利弗：『彼佛何故號阿彌陀？舍利弗，十方人天往生彼國者，壽命長遠億百千劫，與佛同等，故號阿彌陀。』」各宜量此利大，皆願往生也。

又，《善王皇帝尊經》云：「其有人學道，念欲往生西方阿彌陀佛

國者，憶念晝夜一日，若二日，或三日，若四日，若五日，至六日、七日。若復於中欲還悔者，聞我說是善王功德，命欲盡時，有八菩薩皆悉飛來，迎取此人到西方阿彌陀佛國中，終不得止。」自此以下，又引《大經偈》為證。《讚》（《讚彌陀偈》意）云：

大經讚

「其有眾生生安樂，悉具三十有二相，智慧滿足入深法，究暢道要無障礙。隨根利鈍成就忍，三忍乃至不可說，宿命五通常自在，至佛不更雜惡趣。除生他方五濁世，示現同如大牟尼，生安樂國成大利，是故至心願生彼。」

第十大門

第十大門中，有兩番料簡：

第一，依《大經》引類證誠；

第二，釋迴向義。

一、十方來生

第一，依《大經》引類證誠者：十方諸佛，無不勸歸西方；十方菩薩，無不同生；十方人天，有意齊歸。故知不可思議事也。是故

《大經讚》（《讚彌陀偈》）云：

大經讚

「神力無極阿彌陀，十方無量佛所讚，

東方恆沙諸佛國，菩薩無數悉往觀。

亦復供養安樂國，菩薩聲聞諸大眾，

聽受經法宣道化，自餘九方亦如是。」

二、迴向義趣

第二，釋迴向義者：但以一切眾生既有佛性，人人皆有願成佛心。

然依所修行業，未滿一萬劫以來，猶未出火界，不免輪迴。是故聖者愍斯長苦，勸迴向西，為成大益。然迴向之功，不越於六。何等為六？一者將所修諸業迴向彌陀。既至彼國，還得六通，濟運眾生。此即不住道也。二迴因向果。三迴下向上。四迴遲向速。此即不住世間也。五迴施眾生，悲念向善。六迴入去卻分別之心。迴向之功，只成斯六。

是故《大經》(卷上意)云：「其有眾生，生我國者，自然勝進，超出常倫諸地之行，至成佛道，更無迴復之難。」故《大經讚》(讚彌陀偈)云：

大經讚

「安樂菩薩聲聞輩，於此世界無比方，
釋迦無礙大辯才，設諸假令示少分。
最賤乞人並帝王，帝王復比金輪王，
如是展轉至六天，次第相類皆如始。
以天色像喻於彼，千萬億倍非其類，
皆是法藏願力為，稽首頂禮大心力。」

第十一大門

第十一大門中，略作兩番料簡：

第一，勸一切眾生託善知識作向西意；

第二，辨死後生緣勝劣。

第一，勸託善知識者：依《法句經》，與眾生作善知識：「有寶明

一、勸託善知識

菩薩白佛言：『世尊，云何名為善知識也？』佛言：『善知識者，能說深法，謂空、無相、無願、諸法平等、無業無報、無因無果、究竟如如、住於實際。然於畢竟空中，熾然建立一切諸法，是為善知識。善知識者，是汝父母，養育汝等菩提身故；善知識者，是汝眼目，能見一切善惡道故；善知識者，是汝大船，運度汝等出生死海故；善知識者，是汝絙繩，能挽拔汝等出生死故也。』

必須歸西

又勸：「雖與眾生作善知識，必須歸西。」何以故？由住斯火界，違順境多，多有退沒，難出故也。是故舍利弗於此發心，修菩薩行，已經六十劫；逢惡知識乞眼因緣，遂即退轉。故知火界修道甚難，故勸歸西方。一得往生，三學自然勝進，萬行普備。故《大經》（卷下意）云：「彌陀淨國，無造惡之地如毛髮許也。」

第二，次辨眾生死後受生勝劣者：此界眾生壽盡命終，莫不皆乘善惡二業，恆為司命獄卒、妄愛煩惱相與受生，乃從無數劫來未能免離。

二、死後受生
勝劣

若能生信，歸向淨土，策意專精，命欲終時，阿彌陀佛與觀音聖眾，光臺迎接。行者歡喜隨從，合掌乘臺，須臾即到，無不快樂，乃至成佛。

又復，一切眾生造業不同，有其三種，謂上中下，莫不皆詣閻羅取判。若能信佛因緣，願生淨土，所修行業，並皆迴向，命欲終時，佛自來迎，不干死王也。

第十二大門

第十二大門中，有一番：就《十往生經》為證，勸往生也。如佛說生阿彌陀佛國，為諸大眾說觀身、正念、解脫。

《十往生經》云：「阿難白佛言：『世尊，一切眾生，觀身之法，其事云何？唯願說之。』」

佛告阿難：『夫觀身之法者，不觀東西，不觀南北，不觀四維上下，不觀虛空；不觀外緣，不觀內緣；不觀身色，不觀色聲，不觀色像；唯觀無緣，是為真正觀身之法。除是觀身，十方諦求，在在處處，更無別法而得解脫。』」

佛復告阿難：『但自觀身，善力自然，正念自然，解脫自然。何以故？譬如有人，精進直心，得正解脫。如是之人，不求解脫，解脫自至。』

阿難復白佛言：『世尊，世間眾生，若有如是正念解脫，應無一切地獄、餓鬼、畜生三惡道也。』

佛告阿難：『世間眾生，不得解脫。何以故？一切眾生，皆由多虛少實，無一正念。以是因緣，地獄者多，解脫者少。譬如有人，於自父母及以師僧，外現孝順，內懷不孝；外現精進，內懷不實。如是惡人，報雖未至，三塗不遠。無有正念，不得解脫。』

阿難復白佛言：『若如是者，更修何善根，得正解脫？』

佛告阿難：『汝今善聽，吾今為汝說。有十往生法，可得解脫。云何為十？

一者觀身正念，常懷歡喜，以飲食衣服施佛及僧，往生阿彌陀佛國；
二者正念，以甘妙良藥，施一病比丘及一切眾生，往生阿彌陀佛國；

三者正念，不害一生命，慈悲於一切，往生阿彌陀佛國；

四者正念，從師所受戒，淨慧修梵行，心常懷歡喜，往生阿彌陀佛國；

五者正念，孝順於父母，敬奉於師長，不起憍慢心，往生阿彌陀佛國；

六者正念，往詣於僧房，恭敬於塔寺，聞法解一義，往生阿彌陀佛國；

七者正念，一日一夜中，受持八戒齋，不破一，往生阿彌陀佛國；

八者正念，若能齋月齋日中遠離於房舍，常詣於善師，往生阿彌陀佛國；

九者正念，常能持淨戒，勤修於禪定，護法不惡口，若能如是行，往生阿彌陀佛國；

十者正念，若於無上道，不起誹謗心，精進持淨戒，復教無智者，流布是經法，教化無量眾生；如是諸人等，悉皆得往生阿彌陀佛國。』

爾時會中有一菩薩，名山海慧，白佛言：『世尊，彼阿彌陀國有何妙樂勝事，一切眾生皆願往生彼？』

佛告山海慧菩薩：『汝今應當起立合掌，正身向西，正念觀阿彌陀佛國，願見阿彌陀佛。』

爾時一切大眾亦皆起立合掌，共觀阿彌陀佛。

爾時阿彌陀佛現大神通，放大光明，照山海慧菩薩身。

爾時山海慧菩薩等，即見阿彌陀佛國土所有莊嚴妙好之事：皆悉七寶，七寶山，七寶國土；水鳥樹林，常吐法音；彼國日日常轉法輪；彼國人民不習外事，正習內事，口說方等語，耳聽方等聲，心解方等義。

爾時山海慧菩薩白佛言：『世尊，我等今者，睹見彼國勝妙利益，不可思議，我今願一切眾生悉皆往生，然後我等亦願生彼國。』

佛記之曰：『正觀正念，得正解脫，皆悉生彼。若有善男子、善女人，正信是經，愛樂是經，勸導眾生，說者、聽者悉皆往生阿彌陀佛國。若有如是等人，我從今日常使二十五菩薩護持是人，常令是人』

無病無惱，若人若非人不得其便，行住坐臥、無間晝夜常得安穩。』
山海慧菩薩白佛言：『世尊，我今頂受尊教，不敢有疑。然世有眾生，多有誹謗，不信是經。如是之人，於後云何？』

佛告山海慧菩薩：『於後閻浮提，或有比丘、比丘尼，見有讀誦是經者，或相瞋恚，心懷誹謗。由是謗正法故，是人現身之中來致諸惡重病，身根不具，聾盲瘖啞，水腫鬼魅，坐臥不安，求生不得，求死不得；或乃致死，墮於地獄，八萬劫中受大苦惱，百千萬世未曾聞水食之名。久後得出，在牛馬豬羊，為人所殺，受大極苦。後得為人，常生下處，百千萬世不得自在，永不聞三寶名字。是故無智無信人中，莫說是經也。』

撰集流通德，普施於一切，
先發菩提心，同歸向淨國，
皆共成佛道。